



Fecha de presentación: julio, 2022
Fecha de aceptación: octubre, 2022
Fecha de publicación: diciembre, 2022

EL PENTECOSTALISMO

EN SURAMÉRICA: EDUCACIÓN Y TRABAJO EN LA FAMILIA PENTECOSTAL

PENTECOSTALISM IN SOUTH AMERICA: EDUCATION AND WORK IN THE PENTECOSTAL FAMILY

Víctor Daniel Castillo Guerrero¹

E-mail: castillovictordaniel@hotmail.com

ORCID: <https://orcid.org/0000-0003-2002-8927>

¹ Universidad Nacional experimental de los llanos occidentales “Ezequiel Zamora”

Cita sugerida (APA, séptima edición)

Castillo Guerrero, V. D., (2022). El pentecostalismo en Suramérica: Educación y Trabajo en la familia pentecostal. *Revista Universidad y Sociedad*, 14(S6), 580-596.

RESUMEN

Las personas al imbuirse en la creencia pentecostal forman comunidades, activan procesos de socialización, experimentan cambios de percepción, reconfiguran también las prioridades. Para comprender esta realidad se utilizó una metodología de investigación emergente aplicando el método fenomenológico-hermenéutico complementado con el método cuantitativo. El estudio confirmó que los pentecostales son “grupos religiosos” que pueden ser comprendidos endógenamente desde la teoría narrativa y alejándose del enfoque culturalista y apocalíptico. Ellos establecen un conglomerado social por medio de una cosmovisión que genera cohesión social y puede admitir la articulación entre grupos locales, regionales, nacionales e internacionales. Los feligreses tienen una meta común centrada en la visión proselitista. 1. Respecto de la pureza pueden dividirse entre puristas y liberales. 2. Respecto de la visión de género son grupos patriarcales. Este grupo social genera un conocimiento teológico particular desde el cual impulsan cambios sociales multidimensionales y dialécticos mediante la realización de trabajo comunitario. El constructo cultura y religión debe ser comprendido para activar el cambio social positivo. La conclusión de estudio es que el pentecostalismo se proyecta con una visión proselitista admitiendo una cosmovisión de prioridades (personales, laborales, eclesiales) donde los pentecostales liberales están más asimilados a la realidad contemporánea que los pentecostales dogmáticos y tradicionales.

Palabras clave: Cristianos protestantes, Suramérica, religión, comportamiento de Grupo.

ABSTRACT

This paper aims to understand the expansion of Protestant Pentecostal Christianity with an emerging research methodology. Pentecostal Christians tend to establish a social conglomerate through a worldview that generates social cohesion. This worldview allows the organization of local groups articulated with other regional and international structures. Parishioners have a common goal centered on a proselytizing vision. 1. Regarding purity, they can be divided in “purists” and “liberals”. 2. Regarding the gender vision, they are patriarchal groups. This social group generates a theological knowledge from which they promote multidimensional and dialectical social changes. Culture and religion conform a theoretical construct that both allows the study of human groups and promotes positive social change. The conclusion of the study is that Pentecostalism is projected through a proselytizing vision, with a worldview of priorities (personal, work, ecclesial) and a division in which liberal Pentecostals are more assimilated to contemporary reality than dogmatic and traditional Pentecostals.

Keywords: Protestants, South America, group behavior, religion.

INTRODUCCIÓN

El pentecostalismo es una manifestación religiosa, una fuerza emergente y un movimiento social dentro del cristianismo mundial. El liderazgo pentecostal busca la construcción de una nueva generación con programas para niños y jóvenes y privilegia la transformación del sujeto y de la sociedad mediante la práctica de la fe. Miller & Yamamori (2007) presentan esta realidad social a partir de imágenes de adoración y testimonios y con la realización de entrevistas a pastores y a otros líderes pentecostales. Anderson (2010) refiere que el pentecostalismo muestra una notable capacidad de adaptación a las diferentes culturas. Es el movimiento religioso cristiano con el crecimiento más rápido, que engloba a más de quinientos millones de adherentes en todo el mundo. Siendo un fenómeno religioso reciente, tiene aspectos no abordados. Entre ellos están: a) la expansión pentecostalista en Suramérica en el contexto de la crisis humanitaria venezolana; b) la pandemia Covid 2019 y el éxodo de venezolanos en el Sur y sus vínculos con la religión pentecostal; c) la manifestación del pentecostalismo en los diferentes sistemas ecológicos de Suramérica, entre otros aspectos. El estudio de este fenómeno social exige un abordaje científico con diversas miradas y desde una perspectiva interdisciplinaria que incluya el enfoque de género y el poder. Al respecto, Castillo-Guerrero & Fernández-Vallina (2021) presentan los resultados del abordaje antropológico. Ellos destacan el rol de la mujer y comparan con el rol de los hombres respecto del ejercicio del poder y presentan el trabajo social de los líderes y lideresas pentecostales como una situación que no necesariamente cumple con los criterios legales que determinan una relación laboral.

Se presenta aquí los resultados de una investigación desarrollada desde el Instituto Universitario de Ciencias de las Religiones de la Universidad Complutense de Madrid, en el marco de una tesis doctoral que tiene por título: "El pentecostalismo desde Venezuela a otros países de Sur América: análisis y evaluación del evangelio pentecostal en la Sociedad de Iglesias Nacionales Evangélicas Pentecostales (SINEP) de Venezuela". Es una aproximación histórica, social y ecológica para la sociedad en América del Sur desde el subsistema ecológico que se conforma con los cristianos protestantes. El enfoque ecológico y social implica estudiar una realidad desde la visión particular que tiene el investigador. Es una aproximación científica donde se aplican diferentes lecturas en los diferentes ambientes ecológicos. La teoría de los sistemas ambientales postulada por Bronfenbrenner (1979) refiere que se puede estudiar una realidad social desde diferentes ambientes ecológicos (macrosistema,

exosistema, mesosistema, microsistema) y un ambiente ecológico es una forma de vida de la sociedad con valores naturales, sociales y culturales que existen en un momento específico.

Las personas son sujetos sociales que moldean su propio desarrollo humano familiar y socio-comunitario. Los sujetos influyen sobre otros sujetos para dar respuesta a las necesidades personales y/o colectivas. Desde las ciencias sociales, se acepta que los sujetos actúan según el egoísmo o altruismo de ellos y del grupo de sujetos que conforman mediante la cohesión social. Aquí se aborda la realidad de un grupo social que admite una cosmovisión religiosa (cristianos pentecostales), que conforma "en parte" la cultura de Suramérica. Los grupos sociales interactúan y moldean su propio ambiente generando una situación global. Para desarrollar el estudio se tuvo en cuenta un sistema de expertos teórico de la sociología y del cambio social resumido en una matriz epistémica que tiene tres generalidades teóricas. En primer lugar, las organizaciones de feligreses protestantes, conforman una realidad social donde ocurren procesos de interacción que gestionados oportunamente y adecuadamente podrían impulsar mejoras en la sociedad. En segundo lugar, los procesos de desarrollo social están vinculados y diferenciados por la cultura. Allí la ética personal y la grupal están vinculadas al desarrollo social porque existen lazos que deben ser aprovechados. Todo saber es intersubjetivo y consensuado y exige la valoración de la acción comunicativa. En tercer lugar, se admite que el conocimiento es global, puede ser desorganizado y con cierto grado de incertidumbre. Desde el desorden emerge el orden y la innovación presupone cierta desorganización. Las instituciones tienen un poder tipo capilar (pequeño) el cual se puede activar a favor o en contra de los procesos de dominación de los conglomerados sociales. Los pentecostales conforman grupos sociales donde se manifiesta el poder que transita entre personas y organizaciones. Para estudiar los pentecostales hacemos uso de la teoría narrativa y de la matriz epistémica antes referida.

La aproximación científica realizada se aleja del realismo ingenuo y configura los resultados en un modelo coherente, aplicando una racionalidad científica emergente. La observación no puede ser considerada pura, objetiva, no contaminada. Es una inserción-interpretación realizada desde un marco referencial epistemológico que tiene el autor quien se circunscribe en la posmodernidad como nuevo paradigma (Martínez-Miguélez, 2012). El autor tiene un marco de creencias religiosas, pero, que ha procurado objetivar un fenómeno religioso del que forma parte. La investigación es científica porque es una manera de abordar el conocimiento con observaciones

sistemáticas. También expresan organizadamente un punto de vista con un modelo coherente limitados y/o aproximado. El abordaje implica el uso de las técnicas inventivas referidas por Sierra-Bravo (2005) y admitimos el ejercicio de la imaginación para la creación intelectual. También aplica la sinéctica para la combinación de elementos aparentemente contradictorios (ciencia, teología, filosofía). El enfoque tiene una posición epistemológica relativa donde: a) está alejándose del marco epistemológico y ontológico para el fenómeno religioso con postura empirista, positivista, culturalista y/o apocalíptico; b) busca acercarse a la visión humanista y contextual de un fenómeno actual y emergente. Aceptamos que la religión es una expresión cultural que puede determinar un accionar social. Valoramos la postura de Camarena-Adame & Tunal-Santiago (2009) quienes sostienen la necesidad de incluir la dimensión religiosa cuando se realiza investigación social porque con esa dimensión es posible el análisis del estatus moral que rige una sociedad y entender la cosmovisión, esto brinda una identidad única a los habitantes que en ella residen. La nueva realidad social emergente de la actualidad no es solo global, también es compleja. Por tanto, se debe generar y aplicar socialmente los conocimientos porque los procesos sociales son comprensibles desde una lectura endógena. Los conglomerados sociales protestantes y pentecostales organizan y activan procesos sociales a nivel familiar, comunitario y regional. Ellos admiten una cosmovisión y desde esta posición tienen un modo de vida, que influye en la cultura y en la sociedad de Suramérica.

Por otra parte, Ameigeiras (2014) refiere las vinculaciones existentes entre los símbolos y rituales religiosos y la conformación de las identidades nacionales en los países latinoamericanos. Él destaca que los procesos históricos vinculados especialmente al catolicismo y su protagonismo para el surgimiento de las naciones de Sudamérica. Refiere los procesos de emancipación y construcción de simbologías y ritualidades propias de una identidad ciudadana que tiene múltiples implicaciones sociales, culturales y políticas. En este caso, abordamos los vínculos de la religión, la dominación, la emancipación y el cambio social relacionado con los cristianos protestantes de Suramérica. El trabajo de investigación aquí presentado busca abordar comprensivamente al ser humano allí donde vive, en su contexto cultural, social, institucional e histórico donde el sujeto tiene relación con los otros. Existen nuevas formas de pensar y de concebir la religión. Sin embargo, los estudios científicos y su mirada latinoamericanista para el fenómeno religioso han mantenido una preponderancia en la temática católica, generándose un vacío respecto de la realidad de los pentecostales. Esta situación exige el abordaje de otras confesiones

religiosas que también son llamadas minorías religiosas, para así comprender la realidad cultural. Por todo lo antes expuesto, se formula como pregunta de investigación: ¿En qué medida, el proceso de expansión de la religión cristiana protestante y pentecostal se hace presente en la vida familiar y comunitaria de Venezuela, Colombia, Perú, Brasil y Argentina?

Esta investigación considera la religión protestante como un hecho social, como un proceso describable desde un modelo de expansión vinculado a la visión proselitista y donde están agrupados diversos conglomerados sociales. Las organizaciones religiosas tienen vida porque sus miembros trasladan o promueven sus creencias y sus devociones. El objetivo es comprender la expansión del cristianismo protestante pentecostal como fenómeno contemporáneo a partir de lo que sienten, experimentan y perciben el conglomerado social cristianos protestantes en la realidad social de la Unión de Naciones de América del Sur (UNASUR). La demografía religiosa mundial es referida por Aguirre (2012). A nivel mundial, la gran mayoría (88,7%) se confiesa religiosa y el crecimiento más fuerte es del islam. El cristianismo representa una tercera parte; la población total en América Latina para el año 1910, era de 78,2 millones y para 2010 593 millones. 90% de ellos son cristianos. El protestantismo en Latinoamérica agrupa 57,1 millones de personas. Es una creencia de un conglomerado social que unido con los cristianos no católicos para el año 2010 supera los 600 millones de personas en el mundo.

La sociedad latinoamericana incluye la realidad particular de varios países que son un objeto de conocimiento interesante para la reflexión. Se desarrollaron allí procesos sociales con una historia referida del correlacionamiento entre la base europea y la base indígena y también afectada por la ocupación del territorio. El correlacionamiento se manifiesta en el proceso de estructuración social con implicaciones en la estructura económica y esto es a lo que se define como sociedades implantadas (Carrera-Damas, 1984). Las luchas por la independencia de los países bolivarianos (Venezuela, Perú, Bolivia, Colombia, Ecuador) tienen analogías con las luchas independentistas de otras naciones de UNASUR.

MATERIALES Y MÉTODOS

El autor de la tesis doctoral valora la aplicación del enfoque sociológico y antropológico, la perspectiva histórica y la mirada teológica que son presentadas como metodología para estudiar el pentecostalismo según Anderson (2010). Para la presentación del resultado parcial (el presente artículo científico), se valora el enfoque de investigación fenomenológico-hermenéutico que implica la

realización de entrevista y la aplicación de la observación. También incluye algunos resultados de una encuesta aplicada a una muestra representativa a los líderes de las congregaciones de la Sociedad Iglesias Nacionales Evangélicas Pentecostales (SINEP). El método fenomenológico hermenéutico es aquel que permite la descripción e interpretación de las experiencias vividas, es comprender al otro a partir de la conversación. Implica considerar como fuente de información los hechos, las palabras y el contexto de observación, también admite valorar los silencios o lo no dicho por los sujetos estudiados y otros aspectos del contexto de observación. La fenomenología percibe la problemática de la vida, siendo una ciencia humana no natural y el objeto de estudio son las estructuras del significado del mundo vivido. Desde este punto de vista, este trabajo se orienta a comprender el sistema ecológico incluyendo los cinco ambientes ecológicos. Primero, el macrosistema conformado por los pentecostales de Suramérica. Segundo, el exosistema conformado por la sociedad venezolana pentecostal. Tercero, el mesosistema de una organización objeto de estudio (SINEP). Cuarto, el microsistema familiar de algunos pentecostales y aquel microsistema formado por las iglesias locales. Finalmente, el quinto subsistema incluye la situación particular del sujeto que hace vida como feligrés en una iglesia local pentecostal e incluye la visión particular del investigador.

La investigación es sociocultural con aplicación del paradigma cualitativo y la integración intraparadigmática. Implica el abordaje fenomenológico y la complementación del método con la técnica biográfica y hermenéutica. Aplicamos la entrevista, el análisis de contenido, la revisión documental y la observación de campo.

El método fenomenológico y biográfico resulta fundamental para la obtención y el análisis de la información de la historia de vida de sujetos que son feligreses protestantes. Este método permite la interpretación de uno o varios relatos de vida, detectando los aspectos generales en un contexto social. Fue aplicado un proceso de teorización identificando, trece categorías, cada una de las cuales

puede ser descrita por varias subcategorías. Así podemos entender el entorno ecológico y los diferentes subsistemas donde se desarrollan los feligreses cristianos protestantes.

El proceso de teorización dio lugar para la valoración de las vivencias internas, las experiencias familiares, las relaciones sociales y los aspectos eclesiásticos-laborales. Las mismas emergen del discurso de los informantes y de las narrativas-observaciones-experiencias del autor. El resultado es la comprensión objetiva del fenómeno estudiado con aproximación cuantitativa y cualitativa. El muestreo cualitativo es dirigido e intencional por conveniencia y busca la saturación de la información incorporando 20 personas como informantes (ver tabla 1).

Aplicando la teoría narrativa hay lugar para la reconstrucción de las experiencias con el relato de las personas. También son fuente de información las situaciones comunitarias vinculadas con la realidad del investigador (microsistema), para luego ir ampliando a los Estados llaneros de Venezuela (mesosistema), luego a otras partes de Venezuela (exosistema) y las situaciones de iglesias pentecostales en otras naciones que son parte de Sudamérica (Macrosistema). Entre ellas están Perú, Argentina, Brasil, Colombia (exosistema).

La aplicación del enfoque cuantitativo incluye una encuesta aplicada por el autor en una muestra formada por 45 líderes de iglesias. La muestra se determinó por proporción con un error de 10%, las congregaciones son las unidades de análisis y se utilizó el programa de muestreo "Working in Epidemiology" que es accesible en línea y auspiciado por la Facultad de Veterinaria de la Universidad de Zaragoza (2006). El muestreo fue al azar, con distribución normal con una proporción esperada 30% mujeres y 70% hombres para el liderazgo pastoral en la organización estudiada del mesosistema (SINEP).

La observación de campo incluye la experiencia de vida y el registro de anécdotas, las entrevistas individuales y colectivas con un cuestionario de preguntas abiertas y cerradas, también fue usado el cuaderno de registro.

Tabla 1. Generalidades de los informantes feligreses de UNASUR.

Caracterización	N° Personas	Contexto	Momento
Mujeres líderes y casadas.	01	Argentina y Perú.	2001-2021.
Caso de Jóvenes.	02	Congregación en Venezuela.	2003-2009.
Caso hijos de pastores.	03	Congregación en Argentina.	Año 2021.
Informante	01	Misión del autor	Año 2016.
Casos familiares.	04	Familia Venezolana.	2016-2021.
Pastores	02	Familia con violencia.	2004-2017.

Líder protestante	03	Conflictos ministeriales	2005-2006.
Universitario protestante.	01	Vínculos laborales.	2006-2008.
Otros informantes	03	Brasil, Perú, Colombia)	2006-2021.

Fuente: sujetos observados por el autor como feligreses (2001-2021).

Nota: Total 20 personas.

La valoración objetiva del fenómeno se efectúa desde una postura científica integral. Consideramos que la realidad social incluye estructuras dinámicas que deben ser captadas a partir de sus peculiaridades. Ella es compleja, no lineal, tácita, simultánea y acausal, donde el hombre y la mujer son centro y foco de estudio (Martínez-Miguélez, 2012). El proceso de investigación incorporó y valoró la triangulación de datos de técnicas y de informantes. Las observaciones fueron realizadas utilizando diversas estrategias muestrales con entrevistas a expertos misioneros, observación y reflexión sobre el modo de vida de los creyentes y de los líderes protestantes y pentecostales. El proceso de objetivación de la investigación consideró los errores asociados a la obtención de información y datos cualitativos y cuantitativos, para analizar el vínculo educación y religión aplicamos estudio trasversal comparado de dos grupos con variable aleatoria numérica (grado de instrucción) y aplicando la "t de student". La eliminación del sesgo cualitativo está fundamentada en la validación interna y externa. La estimación del error cuantitativo fue por proporción utilizando la estadística. Se aplicaron las técnicas de valoración y validación comprensiva para el proceso dialéctico-comunicativo. El tratamiento de los errores y la eliminación de estos admitió cuatro momentos.

Primero, el alejamiento de la visión ideológica de la obra (Castillo, 2011) que sistematiza la experiencia pastoral del autor y constituye el resultado de las primeras observaciones empíricas. Segundo, se aplicó la ratificación por confirmación que implica admitir los aportes de otros para validar los constructos y las interpretaciones. Se presentó la producción intelectual en construcción, esta fue enviada por vía internet a diferentes feligreses y expertos científicos, se pidió que dieran aportes para mejorar la aproximación interpretativa para el fenómeno de estudio. Resalta aquí la doctora Rita Rodríguez, investigadora apureña quien es una feligresa pentecostal externa a SINEP; el Pastor Manuel Rivas miembro del Consejo de Ancianos de SINEP, y otras personas creyentes pentecostales. Tercero, la lectura interactiva y reflexiva intrafamiliar con la incorporación de recomendaciones de los miembros de la familia del autor (esposa, madre e hijo).

La esposa es una feligresa miembro de la SINEP desde el nacimiento. La madre del autor es la misionera con

mayor reconocimiento en la organización SINEP. Cuarto, la aplicación de la estadística de inferencias para confirmar los resultados y estimar el error asociado y validar las posturas vinculadas a las generalidades del estudio realizado con el cuestionario aplicado. Toda esta situación de obtención de información, contraste y validación permite afirmar que se ha logrado el acercamiento al "mundo exterior" de los feligreses que incluye la expansión protestante pentecostal y la incidencia social. También se logró la captación y comprensión del mundo interior que incluye la estructura de razonamiento, cumpliendo así las exigencias de Sierra-Bravo (2005) respecto de la fundamentación de un método de investigación científica con técnicas generales y particulares.

El paradigma emergente y su implicación para la investigación están bien descritos por Martínez-Miguélez (2012) y fue vislumbrado por el autor Sierra-Bravo (2005) siete años antes, cuando en su obra refiere los presupuestos en que se basa la investigación científica. Por tanto, para una investigación es posible estudiar al hombre como "microcosmos que comprende todo lo observable." También es posible distinguir dos mundos; los llamados mundo exterior y mundo interior.

El primero es el del espacio temporal, verificable porque ocupa una masa, un tiempo, un espacio; el segundo incluye a la razón, la conciencia y sus manifestaciones. De este, aunque no se ha podido comprobar -hasta ahora- su materialidad, ni que posea las propiedades de los cuerpos que tienen una extensión, una localización y una independencia del espacio, ambos mundos interactúan modificándose uno al otro.

El proceso de recolección de información tiene cuatro momentos. En primer lugar, están los resultados de una observación realizada por el autor desde el año 2001 hasta el 2010. Corresponde con una primera aproximación para la inmersión objetiva-subjetiva y comprensión de la religiosidad pentecostal. Es también la etapa para la formación de un maestro pentecostalista y un profesor de metodología de la investigación en ingeniería. El autor es ingeniero químico desde diciembre 1999 y convertido a la fe pentecostalista desde mayo 2001 y profesor universitario en una facultad de ingeniería de Venezuela ubicada en la zona sur de Venezuela (desde marzo 2006). Este

tiempo implicó para el autor una ruptura paradigmática con enfoque en la sinéctica que admitiera la formación de un modelo epistémico donde coexisten la fe pentecostalista y la ciencia. El resultado de esta observación fue plasmado como una experiencia y vivencia, una abstracción realizada como pastor, consejero, misionero y conferencista de SINEP (Castillo, 2011).

En segundo lugar, el autor intentó hacer la construcción subjetiva-teológica-objetiva de la realidad pentecostal en el estado Apure (2010-2013). Esto desde la postura de un profesor de metodología de investigación en una universidad de Venezuela. La intención fue continuar describiendo el fenómeno en estudio porque es un modo de vivir y de creer común en una parte del Sur de Venezuela. La fe pentecostalista está presente en el gentilicio apureño, la comunidad universitaria apureña es influida por esta, también hay varias emisoras de radio y dos televisoras profesantes de la fe pentecostalista, razón por la cual el autor formuló un proyecto de investigación social que fue considerado no prioritario en la facultad de ingeniería. En tercer lugar, el autor fue admitido como estudiante de doctorado (2014) y procede a realizar la categorización y el análisis de la creencia pentecostal con enfoque de ciencias de las religiones desde la Universidad Complutense de Madrid. Para ello se construyeron cuatro matrices de análisis del discurso de los informantes con trece categorías, cada una de las cuales puede ser descrita por varias subcategorías y permiten entender el ambiente ecológico y los diferentes subsistemas donde se desarrolla el creyente. Se ha considerado dentro del proceso de teorización importante valorar las vivencias internas, las experiencias familiares, las relaciones sociales que incluyen los aspectos eclesiológicos, subjetivos culturales y objetivos laborales. Es allí donde centramos nuestra producción teórica y donde hacemos la comprensión racional de la religiosidad pentecostal. Esta comprensión implica la consideración de aspectos teológicos (creencias, que son no objetivables), aspectos socioculturales y personales que implica el abordaje de la auto-percepción (objetivable hasta cierto punto) y aspectos del objeto de un estudio (SINEP), que son cuantificables.

La primera categoría (sociocultural) es la situación del creyente, personal, eclesiológica, familiar, social, laboral; la segunda es el indicador (teológico) para análisis del carácter de lo considerado por los entrevistados como un verdadero cristiano (fe, amor, esperanza, gozo...); la tercera incluye los anti-valores relacionados con aspecto sociocultural pentecostal particular (codicia, orgullo, amor al dinero, envidia...); la cuarta aborda los tipos de individuos e incluye un amalgamamiento entre lo sociocultural y teológico (creyentes, no creyentes); la quinta es

puramente teológica, se refiere a los tipos de feligrés según las nociones manejadas desde el pentecostalismo (en desarrollo de carácter, vicioso o extraviado, en degeneración); la sexta categoría está relacionada con los conflictos enfrentados que son objetivable (eclesiológicas, familiares, laborales). La séptima categoría la conforman los tipos de realidades que admiten el amalgamamiento de lo cultural, teológico y objetivable (física, espiritual, interna, externa); la octava categoría incluye el modelo de expansión que puede ser objetivable (piramidal, progresivo, asimilación); la novena considera los criterios para la toma de decisiones o prioridades, siendo este proceso cultural y teológico (Dios, Familia, Ministerio, Social-laboral); la décima categoría se relaciona con el modelo bíblico (teológico) del liderazgo: pastor agricultor, asalariado, buen pastor, pastor malvado, pastor visión única; la undécima categoría (teológica), se vincula a los tipos de ministraciones proféticas (verdadera, amalgamadas, manipuladas, falsas y otras); la duodécima categoría es la perspectiva de género que es cultural de auto-percepción y objetivable hasta cierto punto (femenino, masculino, otros) y; la decimotercera categoría es el aspecto laboral (objetivable), que puede ser remunerado, no remunerado, religioso, no religioso.

En cuarto lugar, se abordó la estructura lógica de razonamiento de los feligrés incluyendo el resultado de entrevistas con líderes nacionales e internacionales de SINEP y con el análisis objetivo de la realidad mediante los resultados del análisis estadístico para las respuestas a la encuesta por medio de cuestionario. Este proceso de recolección y análisis de información ocurrió entre el año 2016 y 2021. Entre enero y marzo de 2016, se aplicó un cuestionario con 24 ítems que se denomina "cuestionario general". Este es un instrumento que permitió recoger la información respecto de los templos y casas de oración y también aportó información respecto de la organización de las congregaciones (conglomerado eclesial). Igualmente, permitió captar información de los aspectos individuales del delegado o representante de la iglesia. La recolección de la información por cuestionarios inició en la ciudad de Barinas en una reunión de líderes de SINEP. Se entregaron 200 instrumentos porque para ese momento (finales del año 2015), la SINEP tenía 200 iglesias. El instrumento fue repartido en relación a uno para cada iglesia. Los cuestionarios se entregaron a los secretarios de organizaciones regionales, se esperaba que dicha información fuese proporcionada por todos los pastores y líderes. Sin embargo, en la reunión nacional celebrada en Campamento Bíblico de SINEP (finales de marzo 2016), recuperamos y validamos de 45 cuestionarios (23%). Los pastores se mostraron indispuestos a revelar información de la situación de las congregaciones.

Después de aplicadas las cuatro fases, se hizo necesario hacer el análisis de la información y la descripción de las diferentes situaciones de los feligreses (familia, iglesia, trabajo, comunidad y existencial). También se desarrolló la estructura teológica con fundamentación bíblica para la creencia pentecostalista con el correspondiente análisis hermenéutico para algunas doctrinas y confesión pentecostalista. Entre ellas: la caída en pecado, la desobediencia, la redención, la santificación, la degradación espiritual y el estado de apostasía. Sin embargo, en este artículo se presentan algunos resultados parciales que permiten: a) describir la cosmovisión de los feligreses protestante y pentecostal; b) la conformación de una clasificación aproximada para la tipología de sujetos desde la visión pentecostal; c) la estructuración explicativa y aproximada para el proceso de expansión pentecostal y protestante y; d) la configuración de un modelo de incidencia social aproximado para las organizaciones pentecostales.

RESULTADOS Y DISCUSIÓN

La UNASUR es el sistema social abordado en esta investigación, el conglomerado social conformado por los feligreses cristianos protestantes y pentecostales de esta región es el foco de estudio. Respecto del fenómeno religioso, existe el antecedente histórico de la expansión de los dominios españoles e ingleses en las Américas. Se determinó así un perfil demográfico para la religión con marcadas diferencias. Por un lado, la zona norteamericana, donde prevaleció una concepción cristiana protestante y en la zona de Suramérica con un perfil de tipo cristiano católico. La situación cambia en el transcurso de la historia debido al proceso expansionista del protestantismo desde Norte América hasta Centro y Suramérica. La temática religiosa es interesante para estudiar porque muestra las distintas expresiones y prácticas sociales. Los estudios realizados con perspectiva antropológica, sociológicas y de otras aproximaciones científicas permiten profundizar en la variedad de formas en las que se manifiesta la religión y la cultura. Ameigeiras (2014) refiere que el pluralismo religioso y el cambio de paradigma de identificación en el campo político latinoamericano prevalecen en la actualidad. Al respecto él destaca que:

En ese contexto el catolicismo, si bien sigue siendo mayoritario, se encuentra en el marco de un fuerte pluralismo religioso, lo que no implica que se observe un declive institucional en el mismo, producto tanto de aspectos internos como externos. Considera los factores de cambio cultural y religioso como político-religiosos, en donde la globalización emerge como un fenómeno de múltiples consecuencias en la realidad social y sus diferentes dimensiones, pero insiste en que el

debilitamiento del catolicismo no es solo producto de la presencia de otras iglesias, sino que se ha producido la aparición de un nuevo paradigma y la impronta de "nuevas formas de pensar en las masas. (p.12).

La sociedad suramericana (macrosistema) se consolida en un tiempo muy corto. La ocupación del territorio por parte de España y Portugal determinan un orden social, un modelo económico, una distribución de población y la ubicación de las capitales y ciudades más importantes de los países que hoy conforman la Unión de Naciones de Sur América (UNASUR). Los autores Bárcenas et al. (2016) refieren que UNASUR es un conglomerado social joven conformado por 12 naciones. Representa el 67% de la población de América Latina. Se estimó que para el año 2025 la población total será de 452.934.972 personas. Durante el año 2016, 24,4% tiene de 0 a 14 años de edad. 67,4% tienen entre 15 y 64 años de edad y 8,2% tienen 65 años y más. De los 12 países que conforman la UNASUR, tres se encuentran ya en una fase avanzada de envejecimiento. Uruguay (19,3%), Argentina (15,3%) y Chile (16%). También ocurre en el tiempo una transición demográfica, descenso de mortalidad y aumento de la esperanza de vida. Se espera que para el año 2050, la población mayor de 60 años sea del 27%.

Respecto de la realidad en el exosistema, las observaciones del autor permiten referir que en Venezuela existen diversas organizaciones pentecostales con alcance regional, nacional e internacional. Unas han emergido del trabajo misionero internacional y otras son oriundas de Venezuela. En primer lugar, las Asambleas de Dios de Venezuela. Es un conjunto de iglesias evangélicas pentecostales que están unidas con otras a nivel mundial y forman una fraternidad internacional, fue fundada en el año 1955 por el trabajo de misioneros extranjeros. En segundo lugar, la Obra Evangélica Luz del Mundo Internacional que se registró legalmente en el Ministerio de Justicia y Culto de Venezuela en el año 1977, la sede central está en el Estado Portuguesa. Existen otras organizaciones de menor tamaño. Entre las conocidas por el autor están: a) la SINEP con sede central en el estado Apure (Sur de Venezuela); b) la Federación de Iglesias Evangélicas Libres y Pentecostales de Venezuela (FIELPV) con sede en Estado Aragua (región central de Venezuela); c) la Federación "Jehová Es Mi Pastor" ubicada en el oriente de Venezuela (Estado Anzoátegui) y d) otras. Estas organizaciones y otras de tipo pentecostales en Venezuela y Suramérica coinciden en el propósito de hacer crecer el evangelio por medio de la predicación del mensaje de salvación, reconociendo como libro sagrado a la Biblia que es la guía de fe y conducta.

El abordaje de la realidad en el mesosistema incluye la organización SINEP, que es una organización oriunda en Venezuela y que se ha expandido a otras partes de Suramérica. La expansión de SINEP ha permitido el crecimiento de una organización que desde sus inicios (año 1981) tenía 7 congregaciones, durante el año 2013 agrupa a 150 iglesias, para el 2014 167 iglesias, en el 2015 tenía 200 iglesias y para marzo 2016 logró consolidar 245 iglesias. Según los datos recolectados con el cuestionario, la organización tiene en promedio 41 miembros por iglesia. Con estos datos, hemos estimado que, durante los 35 años de vida de la organización, el número de miembros aumenta de 287 hasta alcanzar 10.045 personas (año 2016).

El autor fue miembro de la Federación Jehová es mi Pastor que para el año 2002 estaba conformada por 17 iglesias con una cantidad de feligreses muy similar a la de la SINEP. Otras observaciones realizadas en Suramérica (Venezuela, Colombia, Brasil, Perú y Argentina), confirman que cuando un feligrés pentecostal padece un trastorno de salud, los líderes procuran que el sujeto realice un proceso de reflexión y autoevaluación de la conducta, esto para determinar potenciales acciones injustas o rebeldes. Por lo general, cuando los feligreses superan el padecimiento, entonces hacen confesiones durante actividades públicas (predicaciones, cultos especiales), donde vinculan la experiencia de enfermedad con conductas impropias de un seguidor de Jesucristo. Los creyentes afirman que Dios les ha sanado de las dolencias y ha borrado las iniquidades porque se han humillado. Los resultados de las observaciones del autor muestran que son cuatro (04) los conflictos intrafamiliares más recurrentes en la realidad de los pentecostales. 1. El conflicto entre parejas que puede ocasionar el divorcio. 2. El conflicto entre padres e hijos que en su máxima expresión se manifiesta mediante la conducta declarada como rebelde en los hijos. 3. Dificultades financieras debidas a una inadecuada administración de los recursos económicos por uno de los cónyuges. 4. La violencia de género (machista, infantil). La informante 1 dijo al autor que considera un acto hipócrita demostrar dolor y llanto ante la muerte de una madre, siendo que, estando la madre viva, los hijos fueron indiferentes a las necesidades y sentimientos de la madre. Ella afirma que:

Una madre puede ver de diez hijos, pero, diez hijos generalmente no pueden ver de una madre. Aquello que mis hijos quieran darme, en vida deben entregarlo, después que me muera, no me lleven flores a la tumba, tampoco gasten suma de dinero para hacer un monumento en mi sepultura. No tiene provecho alguno, en la

tumba no me enteraré de las atenciones de mis hijos, ni de nadie que quiera demostrarme amor.

El tema de la familia y el matrimonio es muy importante entre los pentecostales, razón por la cual las iglesias locales realizan talleres, seminarios y conferencias con enseñanzas bíblicas para resaltar el valor de la familia. El informante 2 dijo al autor:

Fui pastor y consejero de creyentes con inclinaciones a realizar violaciones sexuales a niñas; sujetos propensos a cometer actos de homicidio y suicidio. Las condiciones antes indicadas son consideradas pecado interno (no ejecutado). Pero también he visto casos de mujeres víctimas de abusos físicos y psicológicos de sus esposos; mujeres y hombres en estado de adulterio e idolatría espiritual, donde se ama a los hijos, el esposo, los amigos, los estudios más que a Dios y eso también es un pecado terrible de idolatría.

A mediados del año 2005, el autor sintonizó una emisora de radio cristiana en el estado Apure-Venezuela, allí se presentó a la audiencia el caso de un niño quien era explotado y abusado sexualmente por un familiar. El abuso sexual en infantes es un tema evitado y poco discutido entre líderes religiosos. Algunos dicen que son más los casos que permanecen ocultos que los conocidos, lamentablemente, acontece a niños en conocimiento o no de sus padres. El autor conoce el caso de una mujer profesional de la educación que fue miembro de una iglesia "Obra Evangélica Internacional Luz del Mundo". Ella realiza actividades para la prevención de la violencia sexual infantil es unidades educativas y utilizando las emisoras de radio y las televisoras apureñas. Un maestro entrevistado de SINEP (entre el año 2005-2006), que es líder evangélico pentecostal protestante, dijo al autor que la enseñanza de los principios bíblicos emerge de un creyente maduro que muestra con su buen actuar el testimonio de un verdadero creyente. Esta es una condición exigida para ejercer como líder y ministro. El informante señala: "no se puede enseñar efectivamente lo que no vive y no está en el corazón arraigado por convicción". Para formar niños y jóvenes en los valores pentecostales cristianos se exige que los padres sean un ejemplo digno de imitar. Los líderes religiosos pentecostales valoran el enfoque del maestro y predicador motivador que es aquel que logra tocar las emociones del oyente. Un maestro o predicador pentecostal desear ayudar a la gente para desarrollarse y procura cultivar a las personas con iniciativas y buen ejemplo. Las personas formadas desde la motivación, hacen lo que hacen no porque se lo pida o los obligue, es porque ellos mismos así lo desean, ellos están convencidos que es la mejor opción. De las observaciones del autor a partir de las declaraciones de los

informantes, se extrae la siguiente clasificación de distintos tipos de feligreses: a) fieles y maduros en la fe que son los que ejercen el liderazgo como maestros, pastores, evangelistas y predicadores; b) inmaduros y de doble ánimo que son acusados de mostrar los anti-valores cristianos; c) nuevos creyentes que se inician en la fe y reciben orientación de los líderes; d) los creyentes considerados como hipócritas o alienados; e) los catalogados como descarriados, degradados y otros. La conducta de un feligrés en medio de la adversidad se vincula con la madurez espiritual, también con el estado de confianza en la justicia divina.

Respecto de la expansión pentecostal, los feligreses aceptan que el crecimiento de las iglesias locales y la predicación del mensaje bíblico es dirigido por Dios y con la gestión pastoral que combina varios aspectos y entre ellos están: a) la ministración del Espíritu Santo y b) el conocimiento secular de los pastores y líderes respecto de la gerencia, la psicología, el comportamiento humano, el trabajo en equipo, entre otros. En la medida que crecen el número de miembros, se cree entonces que esa congregación goza del respaldo divino. Para el caso de la SINEP, las congregaciones con más de cien miembros son donde los feligreses dicen que ocurren cosas sobre-naturales como milagros, sanidades, experiencias espirituales profundas, que son divulgadas entre los feligreses mediante el testimonio público. Estas son congregaciones que se consideran con unción y respaldo de Dios y están asociadas con un pastor líder en comunión y muy santificado. Los pentecostales creen que aquella congregación reúne creyentes fieles, puros y verdaderos y también están los menos consagrados quienes deben ser enseñados y deben aprender a comportarse como verdaderos creyentes.

Durante el año 2013, el autor participó en unas jornadas para la formación de maestros de niños para la escuela dominical y vacacional. También el autor es docente del Instituto Bíblico Educativo Peña de Horeb, donde se desarrollan cursos de formación y actualización ministerial para egresar licenciados en teología mención estudios

bíblicos, educación cristiana y consejería pastoral. Son algunos ejemplos de actividades que se desarrollan en las iglesias pentecostales. Los docentes de los institutos bíblicos y los líderes pentecostales valoran el evangelismo étnico, el evangelismo entre privados de libertad, el evangelismo entre desfavorecidos sociales y la importancia del matrimonio y la convivencia familiar. Las iglesias pentecostales tienen diversos departamentos u organismos que realizan actividades entre los niños para formarlos en los valores morales cristianos. Se confirma con las observaciones que la ideología pentecostal enseña a la gente a utilizar sus propios recursos para dar respuesta y solventar los problemas que enfrentan. Por ejemplo, en América del Sur (Venezuela, Colombia, Perú, Brasil, entre otros) existen congregaciones que surgieron del trabajo misionero direccionado desde los Estados Unidos (Asambleas de Dios) y otras congregaciones que surgen posteriormente por procesos emergentes y autóctonos (SINEP; FIELPV; Jehová Es Mi Pastor).

Por otra parte, las observaciones de campo y la observación del investigador permitieron obtener los hallazgos empíricos de la tabla 2. A partir de esta tabla que resume los hallazgos de la investigación y permiten afirmar que los pentecostales admiten una cosmovisión con “dos mundos” (interior, exterior) y “dos realidades” (física, espiritual). Ellos son un conglomerado social con unos valores morales definidos y particulares y tienen un orden de prioridades (ver figura 1), también toman decisiones según las aspiraciones personales y el contexto social religioso. Los creyentes admiten o rechazan según sus acciones, el formar parte de un tipo de persona (creyente, no creyente). A partir de los resultados de este estudio, se postula una clasificación quizás taxonómica y que no necesariamente es de aplicación universal con tres subgrupos y nueve tipos de personas. También debe resaltarse que, las observaciones de campo para la creencia pentecostal incluyendo las afirmaciones de los líderes espirituales pentecostales, confirman que ellos privilegian la concepción sexuada para los grupos masculinos y femeninos y evitan la diversidad sexual.

Tabla 2. Hallazgos empíricos para los protestantes pentecostales.

Fase empírica	Hallazgos de la investigación	Orientación teórica
<p>Relatos de los informantes.</p> <p>Observación participante.</p> <p>Misionero Internacional de SINEP</p>	<p>-Existen indicios para configurar una cosmovisión que delimita el sistema de creencia y la naturaleza del fenómeno religioso en estudio. Se privilegia los aspectos espirituales antes que la realidad física.</p> <p>- Se asume entre los feligreses una posición dicotómica para los poderes espirituales que son buenos o malos.</p> <p>-Las experiencias son una oportunidad para confirmar las leyes espirituales.</p> <p>-Se reconoce la soberanía de un ser supremo y la capacidad de decidir de los sujetos.</p> <p>-Existe un orden que debe ser respetado y es deber de todos los creyentes, la obediencia y el respeto a las autoridades.</p> <p>-Los hombres tienen autoridad delegada del "Ser Supremo." Todos los seres deben respetar la Biblia que es la máxima expresión del orden.</p> <p>Otras organizaciones menos fundamentalistas ignoran niegan los aspectos vinculados con espíritus malos y manifestaciones sobrenaturales y hacen énfasis en la psicología y emplean medios de comunicación para ofertar un apoyo espiritual como una extensión de la atención psicológica.</p>	<p>Cosmovisión en los creyentes.</p> <p>Dicotomía del bien el mal.</p> <p>La salvación del hombre y la revelación de Dios como una necesidad.</p> <p>Orden y autoridad es importante y la organización social es una necesidad.</p> <p>Las divisiones y los conflictos entre pequeños grupos resultan un peligro y una oportunidad para la consolidación de una organización eclesial.</p> <p>Existen comunidades religiosas menos espiritualizadas y con rasgos más humanistas y de las ciencias sociales. Son comunidades que se muestran tolerantes con la diversidad sexual y admiten miembros que se manifiestan no binarios.</p>
<p>Observación participante.</p> <p>Historia de vida de la Misionera.</p> <p>Aportes de expertos usuarios de misiones</p>	<p>-Se confirma la existencia de un sistema de creencias que es una cosmovisión.</p> <p>-La organización dispone de un recurso eclesial que se organiza y se gestiona con financiamiento propio para procurar beneficio de los desfavorecidos de la sociedad.</p> <p>-Se manifiestan las divisiones de grupos de feligreses por problemas vinculados al ejercicio de poder y al uso del dinero.</p>	<p>El feligrés y el líder deben ser ejemplo. La cosmovisión exige diferentes realidades (espiritual, física) con dos mundos (interno, externo).</p> <p>El modelo de expansión se adapta al contexto cultural.</p> <p>Ocurren divisiones de los equipos de trabajo. La visión del líder es asumida por los feligreses.</p> <p>Se valora la revelación y las ministraciones humanas que se asocian a origen divino (profecía) que conforman un fundamento doctrinal en la organización.</p>

Fuente: diferentes acercamientos empíricos desarrollados en la investigación (2010-2021).

Los maestros y líderes espirituales pentecostales aceptan que existen "otros tipos de personas" que tienen preferencias sexuales "diversas o confusas" pero argumentan que este estilo de vida violenta los códigos de ética bíblica concordantes con la visión dogmática tradicional y purista. Estos líderes realizan actividades de sensibilización y formación teológica dirigida a aquellas personas nuevos creyentes, incluyendo a quienes han tenido una postura convergente con la diversidad sexual y que también se manifiestan interesadas en incluirse como miembros de una iglesia cristiana pentecostal. Sin embargo, hay que destacar que en Brasil y en otras partes del mundo, se están dando procesos de cambios para admitir que una persona que se manifiesta o "auto-percibe no binario" y que también podría ser parte de una iglesia protestante. Este es el caso de iglesias más humanizadas y que se consideran desde la postura más dogmática como "congregaciones menos espiritualizadas o mundanas". Un caso reciente y muy conocido entre los pentecostales, es el de un joven brasileño que antes era una figura de la música cristiana góspel y que, en el año 2020, admitió públicamente ser de la comunidad LGTB. Sin embargo, el que era el pastor y líder espiritual de aquel joven artista, se mostró desligado de la postura del antes adorador y ahora reconocido artista musical. Para que una persona pueda participar del altar y de otras actividades de culto se requiere que el sujeto realice la confesión de fe en una iglesia pentecostal. Sin embargo, las exigencias son mayores en las iglesias tradicionales donde lograr el

reconocimiento como miembro activo con todos los derechos eclesiales (participar del altar y de otras actividades de culto) implica desprenderse de modos de vidas que son considerados como impuros o mundanos. Las exigencias o requisitos son determinadas según la visión de los líderes religioso que son los que deciden quién es un miembro activo y quien no lo es.

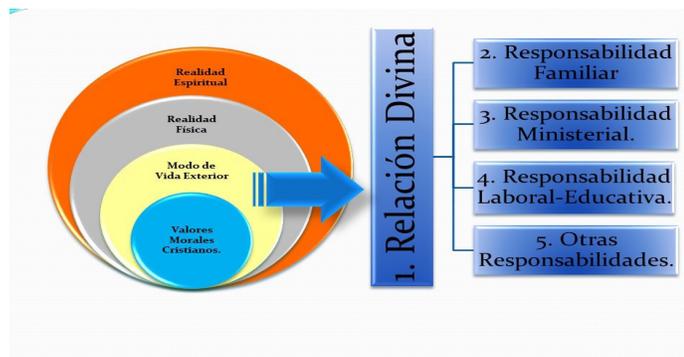


Figura 1. Cosmovisión de los feligreses protestantes y pentecostalista

Fuente: elaboración propia por observaciones del autor (2021)

La investigación permitió confirmar aquello dicho por Sierra-Bravo (2005), quien sostiene que el mundo interior, conformado por la razón y el pensamiento domina el mundo exterior. El mundo interior de los creyentes pentecostales, que privilegia sus creencias, define en gran medida su mundo exterior. Este determina la acción de ellos en relación a una situación. Por ejemplo, la creencia protestante define el modo de expansión del fenómeno religioso, ellos, partiendo de sus creencias, planean expandir un mensaje religioso, con una línea general a seguir (mensaje, contexto, acción), donde la atención a los desfavorecidos sociales resulta fundamental. Ellos preconocen una incidencia social, realizan adaptaciones de la conducta en función de los valores personales y respondiendo a las exigencias del entorno.

También potencian una incidencia en la realidad social donde impulsan un proceso de cambio de religión. El conocimiento teológico desarrollado desde la cosmovisión pentecostalista permite establecer el marco de relaciones en el que interactúan los dos mundos a que se hace referencia. Se confirmó con este estudio que debemos desafiar para entender a los seres humanos porque los grupos sociales y un sujeto en particular puede anidar una estructura que vuelca al sujeto hacia un "Objeto-Centro" que considera fundamental y trascendente. La cosmovisión de los protestantes y pentecostales establecen un sistema de referencia social-cultural-religioso. La realidad espiritual es la que rige todo lo que se relaciona

con la eternidad y la espiritualidad. La realidad física está vinculada con las experiencias de vida e incluye las relaciones familiares, los vínculos sociales y socio-laborales.

El feligrés como sujeto muestra un modo de vida exterior que también está relacionado con los valores morales cristianos. La conducta, según sea concordante o no con estos valores, determinará en la opinión de los líderes y maestros espirituales, el tipo de creyente (maduro, inmaduro). La vida interior incluye los sentimientos y las emociones y son la base para una relación con otros seres (físicos y/o espirituales). Los feligreses pueden dar a conocer parcialmente los valores y creencias mediante su conducta, ellos confiesan o exteriorizan sentimientos y deseos y sus creencias están centradas en el ser supremo u objeto centro.

Toda conducta puede ser objeto de evaluación por parte de los líderes de las iglesias locales, regionales, nacionales o internacionales. En caso de violación a las normas obtenidas de la biblia, aquel será objeto de sanción y consecuentemente, el creyente será privado de ejercer los derechos como miembro activo de la organización y se asocia al mismo con un creyente descarriado o en degradación espiritual.

La figura anterior muestra el orden de prioridades y tiene diferentes niveles jerárquicos. El primer lugar es para el objeto centro (Dios); el segundo lugar, para la familia que incluye matrimonio e hijos; y el tercer lugar, corresponde con las responsabilidades como miembros de una congregación. En otros niveles de menor importancia están las otras responsabilidades e intereses sociales (laborales, educativos, comunitarios). Otros protestantes asumen una postura más racional y flexible, cambian el orden de prioridades según la situación personal. Ocurre entonces la manifestación del fenómeno religión a la carta, que es característico en la posmodernidad y las nuevas formas de religión. El feligrés que es considerado como maduro en la fe es aquel creyente que ha demostrado tener una buena imagen pública ante todos los miembros de la organización y que también obtiene la venia del órgano evaluador que puede ser: el pastor líder o el comité de pastores (regional, nacional, internacional). El feligrés maduro demostró tener una sólida formación bíblica, que exhibe una conducta irreprochable y puede entonces ejercer en un cargo como líder.

Los pentecostales más tradicionales y líderes reconocidos privilegian la pureza de cuerpo y mente y la consagración diaria, ellos hacen oraciones, ayunos y otras actividades en los templos y en las casas de oración y son considerados consejeros y maestros de la fe. Las opiniones y enseñanzas de ellos son ampliamente consideradas para

abordar los conflictos entre feligreses inmaduros. Un estudiante podría revalorizar la formación universitaria como prioridad y esto puede ser considerado por los más dogmáticos, como una alienación y muestra de inmadurez espiritual. Otros feligreses podrían abandonar la pureza de cuerpo y mente y se reconoce entonces como una persona descarriada o de aquellos que son “degradados espirituales” o “mundanos”.

Según el relato y las anécdotas de diversos informantes entre los que destacan: una mujer líder con vínculos en Argentina y Perú y compañera de misiones (madre del autor) y entrevistada varias veces, y también a partir de la información obtenida de los casos de jóvenes y otros informantes de Brasil, Perú, Colombia que fueron entrevistados entre el 2003 y 2021 (ver tabla 1), se logró caracterizar a los sujetos miembros de la sociedad protestante y pentecostalista. La visión biológica para el hombre y la mujer como sujeto con un cuerpo sexuado y apto para la procreación es “la normalidad”. Esto también fue confirmado por los tres líderes protestantes entrevistados (ver tabla 1), las mujeres y los hombres se clasifican en tres tipos que dependen del cumplimiento de los estándares bíblicos para la creencia protestante y pentecostalista. Otras concepciones diferentes a la del hombre y la mujer de “la sociedad patriarcal” son vistas por los pentecostales puristas y tradicionales como una desviación de la normalidad. También se cree que la diversidad sexual y otros géneros diferentes de la herencia biológica son resultado de una tergiversación de la sexualidad y es producto de la manifestación de los espíritus del mal. Los resultados de esta investigación permiten afirmar que los protestantes pentecostales pueden ser clasificados en dos tipos: a) los puristas, dogmáticos y fundamentalistas; y b) los liberales que son humanistas, asimilados a la vida social y con una concepción religiosa flexible. La diferenciación está soportada en la pureza del cuerpo y la mente que es una situación de muy variados matices.

Los protestantes puristas valoran la pureza de cuerpo y mente. Ellos procuran evitar la “contaminación del mundo” y por eso buscan mostrarse diferentes a los otros seres humanos “no creyentes”. La forma de vivir, forma de vestir, forma de pensar y en la manera de establecer la relación social se orienta a “mostrarse como personas puras y diferentes”. Ellos admiten las relaciones sexuales únicamente de tipo heterosexual y formalizada en el matrimonio (civil y eclesial), ellos no consumen alcohol ni ningún tipo de sustancia estupefaciente, evitan ir a fiestas y celebraciones no cristianas porque consideran “impura” la música y toda manifestación artísticas de origen no eclesial. También están marcadamente influidos por la cultura patriarcal.

El estudio realizado por Castillo-Guerrero & Fernández-Vallina (2021) muestra el enfoque patriarcal y las desigualdades de género en la organización religiosa SINEP que es purista y dogmática. Las mujeres “puristas-dogmáticas” usan vestidos largos, faldas y otras indumentarias procurando cubrir casi en su totalidad el cuerpo. También usan un atavió (velo) para cubrir la cabeza cuando están en actividades eclesiales. Ellas no utilizan pantalón, chores, tampoco usan minifaldas. Los hombres usan pantalones largos y preferiblemente usan ropa formal. Resulta muy importante la diferenciación de atavíos y roles para los hombres y las mujeres. Los protestantes liberales son más permisivos, ellos admiten consumo de vino y de otros licores y evitan la embriagues. También se permiten el establecimiento o unión de parejas heterosexuales en forma libre (sin matrimonio).

El autor ha estado residenciado y viviendo como misionero durante cerca de tres años en Venezuela (2002-2004) y en Argentina (2019-2021) y ha desempeñado cargos como líder local, regional e internacional. Esta experiencia como líder fundador de iglesia pentecostal en la Iglesia Peña de Horeb en el sector Vista al Mar (Venezuela) y en la Peña de Horeb en la ciudad de Lanús (Argentina) permitieron al autor captar una posible diferencia y afirmar (subjetivamente) que la sociedad venezolana es más fácilmente influenciada con el evangelismo pentecostal que la sociedad argentina. Ello quizás está relacionado con el enfoque ideológico de la educación sexual integral y el movimiento feminista que se han manifestado con mayor intensidad en Argentina en comparación con Venezuela. En Argentina el aborto es legal, una persona puede obtener un pasaporte no binario y el matrimonio entre personas del mismo sexo es posible.

En Venezuela no se admite estos derechos en la comunidad LGTB. Parece al autor que las iglesias pentecostales de Argentina estando en contextos similares (UNASUR) pero no idénticos (leyes disímiles), dan lugar a diferencias en la forma de vivir la religión pentecostal. Las iglesias de Argentina se muestran, por lo general, más liberales que las de Venezuela. Esta percepción coincide con las afirmaciones que hace una estudiante del programa licenciatura en teología en el trabajo especial de grado realizado por aquella. Diamon-Pérez (2022) aborda la realidad de las mujeres con la visión e impulsar la formación de maestras del bien y hace una aproximación teológica y educativa para los conflictos intrafamiliares y concluye en el estudio:

En primer lugar, es importante tomar en cuenta *el entorno social* donde la mujer convive con otros miembros de la familia y la sociedad. Al respecto no es la misma situación abordar la situación de una mujer en

Argentina que el caso de otra mujer en Venezuela porque las leyes son diferentes y la forma de pensar y vivir también. (p.46)

Las organizaciones pentecostales realizan celebraciones especiales. Por lo general, el creyente hace rogativas diarias, canta con devoción y podrían tener algunas experiencias espirituales. Los protestantes emplean tres tipos de iniciación. La primera es la iniciación como nuevo creyente que es el bautismo con inmersión en agua. Es realizada por un líder ministro de culto y representa un compromiso personal para respetar las normas de conducta aceptadas en la congregación. El rito se hace para adolescentes y adultos (a partir de 14 años). La segunda es una iniciación como “ayudante eclesiástico local” y; en tercer lugar, está el ritual de reconocimiento para el ejercicio del “ministerio o liderazgo eclesiásticos global.” Las iglesias liberales pueden admitir bautizos de niños menores de 14 años. Los protestantes creen que el hombre y la mujer deben unir esfuerzos para lograr el buen desarrollo de la familia. El matrimonio es una unión civil que se establece con la firma de un documento legal (acta de matrimonio) y que luego se confirma con votos o ceremonia religiosa. Según las enseñanzas y credos religiosos de los pentecostales más tradicionales y dogmáticos, se identifican varios principios bíblicos vinculados a los deberes de los padres y de los hijos. Los padres son los modelos a imitar por los hijos como: a) mayordomo del tiempo y de las finanzas; b) referencia de un verdadero feligrés; c) un ejemplo a seguir como ciudadano y como creyente. La visión más purista admite que el hombre siendo el padre y el esposo es la máxima autoridad en el hogar. La mujer casada debe estar sujeta al marido y la soltera a los padres. Las observaciones del trabajo de campo muestran que la mujer es alabada por el sacrificio que hace y por la sabiduría que tiene para evitar el agravamiento de los problemas familiares (ver relato de informante 1). Por otra parte, la informante 3 que tiene 40 años de edad, es casada desde la edad de 20 años y ha ejercido en puestos de liderazgos en congregaciones pentecostales locales y regionales, actualmente vive en Perú y también es una profesional universitaria y refirió al autor:

Como esposa cristiana, en primer lugar, tengo el esposo que Dios me dio como se lo pedí en lo espiritual y personal, pero omití pedirle a Dios respecto del carácter de él y no ha sido fácil lidiar con su carácter; segundo, me he apegado al principio bíblico de que la esposa es ayuda idónea y el esposo cabeza del hogar, y así poder cumplir mi rol con un comportamiento manso y humilde. Algunas veces, debo ser tolerante con el carácter fuerte de mi esposo y actuar con sabiduría y no colocarme a su nivel temperamental, para que el ambiente no se torne más insoportable, pues a paz nos

ha llamado Dios. Además, cumplir con las responsabilidades y obligaciones laborales, no es tarea fácil. Hay que saber distribuir el tiempo (Empleo y Hogar) para no ser irresponsable. Hay que ser también ayuda idónea en el área de las finanzas para lograr metas, compartir la misma visión para lograr los objetivos, si en casos extremos ello implica realizar sacrificios, hay que hacerlo por el bienestar de todos. Asimismo, cooperar con los gastos del grupo familiar.

Los resultados de las observaciones de campo muestran que las mujeres pentecostales casadas pueden desempeñar diversos roles: madre, esposa, profesional, ama de casa, líder de la iglesia. Se considera que la figura del padre, de la madre y los hermanos biológicos pueden ser sustituidos por otros miembros de la congregación donde asiste el feligrés. La visión patriarcal en el ámbito familiar puede estar vinculada a problemas de violencia y control excesivo. El relato de una pastora latinoamericana muestra las dos posturas extremas de los pentecostales respecto de la violencia familiar. Una pastora refiere en una comunicación en página social: **“Mujeres cristianas, si su marido le golpea y su pastor le dice que sólo ore y no denuncie, denuncien al marido y al pastor también.”** La postura de la pastora relatada anteriormente, muestra que la violencia contra la mujer podría hacerla ver entre los más dogmáticos como una mujer “manchada” o quizás “rapada”, siguiendo su propia terminología. Otros feligreses más flexibles y liberales dirían que es una mujer luchadora, buena consejera y digna de imitar porque se abrió un espacio entre los hombres que dominan y explotan.

Las observaciones realizadas por el autor y aplicando la visión de género permiten hacer una clasificación para las personas según la visión pentecostal. Aunque no todos los pentecostales están atados a estas categorías, las mujeres pueden ser clasificadas en tres tipos (sufridas, manchadas, rapadas) y los hombres también podrían ser clasificados en tres tipos (cabezas, permisivos, alienados), siguiendo los términos más observados en el trabajo de campo.

Aunque el creyente pentecostalista no acepta la diversidad sexual entre los valores morales cristianos de los más tradicionales, se logró evidenciar en las observaciones que algunos creyentes recién convertidos u otros, considerados extraviados de “la fe verdadera”, pueden ser etiquetados como “los otros”. Son un tipo de persona que se podría clasificar desde la visión pentecostal y usando la teoría narrativa como sujetos extraviados, ambiguos o desviados de la moralidad sostenida por el grupo. En este análisis se ha valorado la postura de los líderes religiosos pentecostales y obviando la teoría culturalista o apocalíptica.

Mansilla-Agüero (2009) aborda la religión con enfoque apocalíptico y considera al pentecostalismo como religión subversiva y desviación de la normalidad. También aplica el enfoque culturalista y presenta al pentecostal como un sujeto con libertad para vivir experiencias, para tener prácticas y creencias religiosas propias pero este enfoque impide la comprensión de lo particular y cotidiano. El enfoque narrativo admite la comprensión particular y la descripción endógena de los pentecostales y es el enfoque aquí valorado.

Por otra parte, tomando en consideración las observaciones de campo y el enfoque de las pirámides poblacionales para formar grupos de generaciones por edades contados de diez años de edad, podemos clasificar a los feligreses según la edad y el modo de vivir. Son ocho los grupos etarios que conforman las diferentes generaciones. Ellos son: 1) Aprendido a Caminar; 2) Asumiendo Existencialidad; 3) Tomando Decisiones; 4) Liberados del Control; 5) Con Madurez Espiritual; 6) Los Maestros Consejeros; 7) Los Dignos de Honor y 8) Los que Están por Volar.

Esta clasificación se realiza según la creencia bíblica que establece que los años de la generación son 70 y en los más robustos 80. El número 10 en la biblia se asocia con independencia, determinación y confianza. Cada generación entonces tiene así un nivel de determinación bíblico. La primera generación está formada por los infantes (0 a 09 años), son los niños y niñas en edad infantil. Se conciben como una generación muy importante que “deben ser formados en los valores morales cristianos”. Por esta razón, se desarrollan actividades educacionales dentro de las congregaciones y en los programas vacacionales. La segunda generación (10-19 años) son los que están en proceso de desarrollo personal. Es visto por los líderes como “el grupo de relevo” para la futura generación de líderes. Este grupo es considerado crítico y preocupante porque son protagonistas de los primeros conflictos intra-familiares vinculados con el control parental.

Durante el abordaje de los casos de los hijos de pastores (2021, Argentina) y los casos familiares (2016-2021, Venezuela) identificados en la tabla 1, se confirmó que los hijos de los creyentes que están en la segunda generación (adolescentes o jóvenes) tienden a rebelarse contra las creencias de los padres y optan por abandonar el grupo de feligreses. Respecto de esta situación la misionera de SINEP y madre del autor responsable del programa educativo “La Gotita de Amor” que se desarrolló en toda Venezuela, dijo que se impactó por el estado de los niños y adolescentes que se muestran rebeldes, percibió ella que los pastores y líderes no han instruido a los niños y jóvenes y por eso en la medida que crecen y

se hacen jóvenes, abandonan las iglesias. Las observaciones del autor permiten inferir que el grupo etario de 0 a 14 años de las organizaciones protestantes es mucho mayor que la proporción que correspondería según la distribución normal esperada según la población general de UNASUR. Esto, que también se encuentra apoyado por las estadísticas que se citan a continuación, está quizás relacionado con la intencionalidad de los padres para forzar que los hijos en edad infantil asistan a las reuniones de feligreses. La proporción esperada debería ser cercana a 25% según los hallazgos de Bárcenas et al., (2016); sin embargo, esta proporción puede ser en algunas organizaciones protestantes superior al 50%, duplicando a la proporción esperada.

La generación que está tomando decisiones y define el rumbo de sus vidas (20-30 años). Por lo general, está conformada por los hijos de los feligreses fieles que continúan la tradición religiosa, otros se muestran contrarios o indiferentes. Este grupo tiene como visión general formar una familia, (matrimonio o una unión libre), estudiar una carrera universitaria y/o incorporarse al ámbito laboral (formal o informal).

Algunos optan por realizar un cambio de residencia para iniciar tempranamente una emancipación familiar. El objetivo es evitar el control paternal, pero procuran no confrontar a los padres y optan por alejarse de ellos. Los hijos que se muestran congruentes con los valores profesados por los padres, son dignos de confianza y son puestos a prueba para liderazgos permanentes. Aquellos que se han liberado del control parental (30-40 años) han establecido un modo de vida independiente y los padres asumen que los hijos son independientes. En este grupo, también hay otros que son creyentes y practicantes de la fe religiosa protestante y son miembros de congregaciones, se muestran estables en sus creencias y fieles a las convicciones. Sin embargo, el autor también observó casos de rupturas matrimoniales y la existencia de crisis familiares para personas de este grupo etario. Aquellos que están entre 40-50 años de edad, son los hombres y mujeres con madurez espiritual. Ellos tienen núcleos familiares consolidados.

Los resultados del cuestionario aplicado permitieron determinar que los líderes de la organización SINEP (mesosistema estudiado) tienen entre 30 y 50 años y 47 años de edad promedio. 70 % de la responsabilidad pastoral que puede verse como “una forma de trabajo social no remunerado” es ejercida por los hombres. Los líderes encuestados refieren que debieron estudiar para obtener el título de bachiller y también se sintieron “obligados” a hacer estudios teológicos a fin de cumplir con los requisitos para registrar legalmente las congregaciones y

ejercer como ministros de culto. Los resultados muestran que 78% de los líderes (religiosos y religiosas) reportan una asociación positiva entre educación y religión. Por causa del ministerio ellos dicen que debieron estudiar. El 73% reconoce que recibe un salario por el trabajo de religioso, aunque ellos identifican este "pago" como una ayuda que proporciona la iglesia. Un 58% reporta que realizan trabajo religioso y trabajo remunerado en otro ámbito (no religioso). También se determinó que existe una diferencia significativa entre el nivel de estudio de los líderes religiosos encuestados y sus progenitores siendo mayor el de los líderes. Los valores estadísticos "p" de una cola para un estudio transversal comparado de dos grupos para el grado de instrucción del Líder Religioso comparando con el Padre ($p=4,43 \cdot 10^{-8}$) y el grado de instrucción para el Líder Religioso comparado con la Madre ($p=9,3 \cdot 10^{-9}$) son considerablemente menores al valor de referencia (0,025).

Los feligreses que tienen entre 50 y 60 años son los maestros y consejeros de la iglesia protestantes. Allí están las mujeres y los hombres que ocupan lugares importantes como consejeros (diáconos, diaconisas, ministros eclesiales y los que ayudan). Ellos tienen experiencia de vida y son "dignos de ser oídos." Se conciben como una referencia para abordar las situaciones problemáticas. Los feligreses que tienen entre 60 y 70 años son los dignos de honor. Son los "ancianos y columnas de las iglesias." Ellos han realizado aportes por el bien de la organización protestantes y tienen una historia familiar que permite hablar con una experiencia vivida. Finalmente, están los más ancianos (más de 70 años) que son reconocidos como aquellos que están enfrentando los años más complicados debido enfermedades y padecimientos y se cree que están por partir a "la eternidad".

Por otra parte, se ha evidenciado con los resultados de las observaciones de campo que en Suramérica se ha dado un proceso de expansión pentecostal que se vincula a la visión proselitista del conglomerado religioso SINEP. El mismo estará regido por una primera etapa de fundación. La organización eclesial inicia en una persona (o familia) con una visión que se proyecta en el tiempo (años de vida de la organización) y también en el espacio (conglomerados sociales vinculados), esa expansión dará lugar para que se anexasen otras personas en la visión.

Primero, se establecen los líderes fundadores dando lugar para el proceso de cambio social y religioso a partir de una visión individual que luego es familiar. Aquella se transforma progresivamente en una visión compartida por un conglomerado social. El inicio coincide con la visión del líder, luego emergerán procesos de expansión con un crecimiento mediado por la acción de conglomerados

sociales religiosos que hacen una incidencia social y así se genera la expansión y el crecimiento de la organización. Cada líder eclesial gerencia la organización, impulsa una actuación colectiva de un conglomerado social y construye un rumbo en una realidad social desde un sistema ecológico cambiante.

La reseña histórica de la organización SINEP que es divulgada en las actividades nacionales e internacionales así lo confirma. También coincide con las referencias históricas para el surgimiento de "La Obra Evangélica Internacional Luz del Mundo" que está presente en Europa, Asia, África y América. La historia de la "Federación Jehová es Mi Pastor" organización regional con presencia en el oriente de Venezuela (regional) también confirman el modelo de expansión que se presenta (figura 3).

La investigación realizada es una experiencia vivida, convida y permitió "captar en parte" la realidad social de una parte de la sociedad. El acto individual es una experiencia vivida donde el sujeto con su experiencia se desarrollada en relación con la vida social porque los sujetos estarán continuamente expuestos a exigencias sociales, así como a las fuerzas ambientales y es posible incluir la dimensión religiosa en la investigación social para comprender mejor los procesos sociales (Camarena-Adame & Tunal Santiago, 2009). Luego de haber abordado comprensivamente el modo de vivir y de sentir la religión pentecostal en UNASUR con la aplicación del enfoque de los subsistemas ecológicos, hemos confirmado que la iglesia evangélica contribuye en la aparición de diferentes denominaciones. La solidaridad forma parte de la creencia, el compromiso con los necesitados, principalmente con los más próximos, constituye una actitud que rige el comportamiento de los creyentes.

La religión cumple la función de compensación y de integración y cohesión social, así como la cultivación de valores de solidaridad y justicia social. Las observaciones del autor confirman que la religión puede apoyar procesos de recuperación de personas sobrevivientes de violencia sexual. También la religión puede generar condiciones peligrosas para la violencia. Existe una doble funcionalidad, el pentecostalismo no es ni bueno ni malo, es una forma de vivir y de creer. Se evidencia aquello afirmado por Martínez-Miguélez (2012) respecto de la necesidad de ver las cosas en su unidad y su multiplicidad. Hemos confirmado que el trabajo social realizado por los líderes religiosos pentecostales conforma una realidad compleja con aspectos sociales e individuales que no cumple con los criterios legales para relación laboral y que tiene analogías con el trabajo doméstico no remunerado realizado por las mujeres.



Figura 3. Modelo de incidencia social de los cristianos pentecostales en UNASUR.

Fuente: elaboración propia del autor (2021).

El estudio realizado confirma que en la realidad de Venezuela y de parte de Suramérica se dio lugar a cambio social y de religión determinando una realidad compleja de múltiples dimensiones. Destacan allí: a) la educación con el empleo y la reducción de la pobreza; b) el tema de la política y la gobernanza aplicada en el tema de salud y trabajo; c) el empoderamiento de las mujeres y la visión de género. Los resultados aquí presentados muestran evidencias para confirmar la necesidad de incluir otro aspecto relacionado con el cambio social en Suramérica. Es el caso de la cultura y la religión con visión geográfica local y global (glocal) que pueden generar mejores condiciones para impulsar el desarrollo de las sociedades. En este sentido, se observa que el modelo de expansión de los pentecostales tiene incidencia en estas diversas dimensiones sociales (laboral, educacionales, género, política partidista, y otros). El autor constató durante los dos últimos viajes misionero realizados por Suramérica (2015 y 2019-2021) que los pentecostales y los miembros de otras denominaciones religiosas (protestantes y católicas), están apoyando a los venezolanos desplazados por Colombia, Ecuador, Perú, Brasil y Argentina. Esto en el marco de la crisis humanitaria de Venezuela.

También el autor observó diversas acciones sociales de grupos religiosos dirigidas a sectores desfavorecidos en la sociedad. Esta acción social resulta un paliativo para las carencias y necesidades de desplazados y desfavorecidos en el contexto de la pandemia por el COVID 19. Mención especial tiene la realidad de los refugiados y desplazados por conflictos regionales. Al respecto, se reporta la situación de las personas refugiadas, de los solicitantes de asilo y de las poblaciones trabajadoras migrantes que enfrentan una situación crítica (laborales y

socioeconómicas) y que se agravó según refieren Carella et al., (2021) por efectos de la pandemia de la COVID-19. Karakose et al., (2021) reporta que la pandemia COVID-19 generó muchos problemas psicológicos, socioculturales, políticos y económicos. También la educación cambió en el contexto de la COVID 19 (Kulikowski et al., 2021). El trabajo precario y la inseguridad laboral afectan el perfil de salud de la población trabajadora. Así refieren los estudios de Urbanaviciute et al., (2021).

CONCLUSIONES

La forma de organizarse de los pentecostales en el ámbito familiar, eclesial, laboral y para ejercer el liderazgo o asumir el modo de vida cualquiera se muestra con diferencias entre unos y otros. Ello dependerá del tipo de organización pentecostal. Los grupos puristas son dogmáticos y tradicionales, se muestran como personas diferentes a aquellos que se consideran "mundanos". Estos tienen una forma de percibir y vivir con visión purista, las formas de vestir, de alimentarse y recrearse privilegia la no contaminación con la sociedad. Por otro lado, están los pentecostales liberales quienes admiten modos de vida más tolerables o asimilados a los cambios sociales que se manifiestan en la actualidad. En cualquier caso, se dan procesos de cambios de religión donde unos asumen la fe ligresía como modo de vida y otros rechazan la fe ligresía y asumen modos de vidas alejados de las organizaciones donde otrora fueron fe ligreses. El proceso de cambio de religión se vincula con una realidad social que tiene manifestación en diversos subsistemas ecológicos (microsistema, mesosistema, exosistema, macrosistema). El conocimiento teológico desarrollado desde una familia protestante (microsistema), propicia diversos procesos sociales expansionistas y genera una incidencia de progresión comunitaria, nacional, regional e internacional. Para el caso estudiado, se puede evidenciar que la expansión protestante logró incidir en dos macrosistema conformados por la sociedad norteamericana y la suramericana.

Los conglomerados protestantes establecieron organizaciones religiosas locales y regionales (mesosistema) a partir de una familia (microsistema) o pequeño grupo de fe ligreses pentecostales dándose lugar para la conformación de otras organizaciones más complejas que tiene un mayor alcance y complejidad y van aumentando el alcance geográfico (exosistema) según transcurre el tiempo y se despliegan acciones desde la gerencia eclesial para impulsar los procesos de expansión religiosa. La expansión de los protestantes impulsa cambios personales y se reconfigura la cosmovisión de aquellos que se hacen creyente, también se impulsan otros procesos de cambio

social. La religión pentecostal se muestra como un factor de cohesión social y se manifiesta externamente como un conglomerado social con una meta común. El proceso de interacción entre la sociedad y conocimiento teológico pentecostal (un conglomerado religioso) es dialéctico, incluye el orden y el desorden para luego emerger un nuevo orden. Se puede evidenciar que existen procesos interpersonales y procesos intrapersonales, proceso intergrupales y procesos intragrupal. Se destaca que el conflicto muestra un desorden que exige y cataliza el surgimiento de un nuevo estado de orden. Existiendo el conflicto interno (personal) y el conflicto externo (con otras personas). Ocurren procesos de interacción dialécticos entre personas y grupos de personas que se influyen mutuamente (doble direccionalidad) para luego generar cohesión social que permitirá impulsar un cambio de religión con efectos en diferentes ámbitos sociales.

REFERENCIAS BIBLIOGRÁFICAS

- Aguirre, J.M. (2012). *Radiografía religiosa de Venezuela: imágenes y representaciones*. Fundación Centro Gumilla.
- Ameigeiras, A. R. (2014). *Introducción: los símbolos religiosos y los procesos de construcción política de identidades en Latinoamérica*. CLACSO.
- Anderson, A. (2010). *Studying global pentecostalism: theories and methods*. University of California Press.
- Bárceñas, A., Prado, A., Yáñez, L.F., Gerstenfeld, P & Pérez, R. (2016). *Panorama social y económico suramericano 2016*. CEPAL.
- Bronfenbrenner, U. (1979). *The ecology of human development: Experiments by nature and design*. Harvard University Press.
- Camarena Adame, M.E., & Tunal Santiago G. (2009). La religión como una dimensión de la cultura. *Nómadas Critical Journal of Social and Juridical Sciences*, 22(2), 1-15.
- Carella, F., Frea S., & Velasco, J.J. (2021). Panorama laboral en tiempos de la COVID-19: Nota técnica migración laboral, movilidad en el mundo del trabajo ante la pandemia de la COVID-19 en América Latina y el Caribe. OIT. https://www.ilo.org/wcmsp5/groups/public/---americas/---ro-lima/documents/publication/wcms_778606.pdf
- Carrera Damas, G. (1984). *Una nación llamada Venezuela*. Monte Ávila Editores.
- Castillo Guerrero, V. (2011). *Las crisis enlazadas al desarrollo personal y espiritual*. VDP Soluciones Gráficas.
- Castillo Guerrero, V. D., & Fernández Vallina, F. J. (2021). La lucha por la igualdad entre los hombres y las mujeres: análisis desde una organización religiosa pentecostal de Suramérica. *RAUDEM. Revista De Estudios De Las Mujeres*, 9(1), 215–233.
- Diamon Pérez K.Y. (2022). *Formado maestras del bien: una aproximación teológica y educativa para los conflictos intrafamiliares* (Trabajo de Grado en Teología). Instituto Bíblico Educativo Nacional Peña de Horeb.
- [Karakose, T., Yirci, R., & Papadakis, S. \(2021\). Exploring the Interrelationship between COVID-19 Phobia, Work–Family Conflict, Family–Work Conflict, and Life Satisfaction among School Administrators for Advancing Sustainable Management Sustainability MDPI Open Access Journals, 13\(15\), 1-19.](#)
- [Kulikowski, K., Przytuła, S. & Sułkowski, Ł. \(2021\). The Motivation of Academics in Remote Teaching during the Covid-19 Pandemic in Polish Universities—Opening the Debate on a New Equilibrium in e-Learning. Sustainability MDPI Open Access Journals, 13 \(5\), 1-16.](#)
- Mansilla Agüero, M.A. (2009). Pentecostalismo y Ciencias Sociales: reflexión en torno a las investigaciones del pentecostalismo chileno (1968-2008). *Revista Cultura y Religión*, 3(2), 21-41.
- Martínez Miguélez, M. (2012). *El paradigma emergente: hacia una nueva teoría de la racionalidad científica*. Editorial Trillas.
- Miller, D. E., & Yamamori, T. (2007). *Global Pentecostalism: the new face of Christian social engagement*. University of California Press.
- Sierra Bravo, R. (2005). *Tesis doctorales y trabajo de investigación científica*. Thompson
- [España. Universidad de Zaragoza. \(2006\). Working in Epidemiology: Facultad de Veterinaria. http://www.winepi.net/](#)
- Urbanaviciute, I., Lazauskaite Zabielske, J., & De Witte, H. (2021). Deconstructing Job Insecurity: Do its Qualitative and Quantitative Dimensions Add Up? *Occupational Health Science*, 2021(1), 1-20.